

VERITATEM INQUIRERE



PONTIFICIA UNIVERSITÀ  
DELLA SANTA CROCE  
**Roma**



UNIWERSYTET  
MIKOŁAJA KOPERNIKA  
**Toruń**

«**VERITATEM INQUIRERE**»  
Liturgiae Fontes et Studia

*Doctorum Collegium*

- ALZATI Cesare (Italia)
- AROCENA Félix (Spagna)
- BAROFFIO Giacomo (Italia)
- BRZEZIŃSKI Daniel (Polonia)
- DAL COVOLO Enrico (Italia)
- GIRAUDO Cesare (Italia)
- GŁUSIUK Anna Aleksandra (Polonia)
- GUTIERREZ José Luis (Italia)
- IADANZA Mario (Italia)
- MEDEIROS Damásio (Brasile)
- NAVONI Marco (Italia)
- POTOCZNY Mateusz Rafał (Polonia)
- ROSZAK Piotr (Polonia)
- SALVARANI Renata (Italia)
- SEGUI I TROBAT Gabriel (Spagna)
- SODI Manlio (Italia - **direttore scientifico**: manliosodi@gmail.com)
- SUSKI Andrzej (Polonia)
- TONIOLO Alessandro (Italia)
- TRAPANI Valeria (Italia)
- TUREK Waldemar (Polonia)
- ZACCARIA Giovanni (Italia - **direttore editoriale**: g.zaccaria@pusc.it)
- ŻADŁO Andrzej (Polonia)

Antonio Miralles

TEOLOGIA LITURGICA  
DEI SACRAMENTI

II. Battesimo e Confermazione

EDUSC 2023

© Copyright 2023 – Edizioni Santa Croce s.r.l.  
Via Sabotino 2/A – 00195 Roma  
Tel. + 39 06 45493637  
*info@edusc.it – [www.edizionisantacroce.it](http://www.edizionisantacroce.it)*

ISBN 979-12-5482-201-2

## ABBREVIAZIONI E SIGLE

- AA CONCILIO VATICANO II, Decreto *Apostolicam actuositatem: Enchiridion Vaticanum*, 1: *Documenti del Concilio Vaticano II. Testo ufficiale e versione italiana*, Dehoniane, Roma 1981<sup>12</sup>, pp. 518-577.
- AAS *Acta Apostolicæ Sedis*
- AG CONCILIO VATICANO II, Decreto *Ad gentes: Enchiridion Vaticanum*, 1: *Documenti del Concilio Vaticano II. Testo ufficiale e versione italiana*, Dehoniane, Roma 1981<sup>12</sup>, pp. 608-695
- CCC *Catechismus Catholicæ Ecclesiæ. Catechismo della Chiesa Cattolica*, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano 1999
- CCL *Corpus Christianorum. Series Latina*, Brepols, Turnhout 1953ss.
- CIC J. A. ARRIETA (ed.), *Codice di Diritto Canonico e leggi complementari commentato*, Coletti a San Pietro, Roma 2004
- CSEL *Corpus Scriptorum Ecclesiasticorum Latinorum*, Academia Litteratum Vindobonensis (Academia Scientiarum Austriaca), Wien 1866ss.
- DH H. DENZINGER, *Enchiridion symbolorum definitionum e declarationum de rebus fidei et morum*, edizione bilingue a cura di P. HÜNERMANN, versione italiana a cura di A. Lanzoni – G. Zaccherini, EDB, Bologna 2000<sup>3</sup>
- DS H. DENZINGER – A. SCHÖNMETZGER (ed.), *Enchiridion symbolorum, definitionum e declarationum de rebus fidei et morum*, Herder, Barcelona–Freiburg Br.–Roma 1976<sup>36</sup>
- DV CONCILIO VATICANO II, Costituzione dogmatica *Dei Verbum: Enchiridion Vaticanum*, 1: *Documenti del Concilio Vaticano II. Testo ufficiale e versione italiana*, Dehoniane, Roma 1981<sup>12</sup>, pp. 488–517
- EV *Enchiridion Vaticanum: Documenti del Concilio Vaticano II e della Santa Sede*, EDB, Bologna 1977ss.

ABBREVIAZIONI E SIGLE

- GEL A. DUMAS (ed.), *Liber Sacramentorum Gellonensis: Textus*, CCL 159, Brepols, Turnhout 1981
- GR J. DESHUSSES, *Le Sacramentaire Grégorien: Ses principales formes d'après les plus anciens manuscrits*, I: *Le Sacramentaire, le Supplément d'Aniane*, Editions universitaires Fribourg Suisse, Fribourg 1979<sup>2</sup>
- GrP A. CATELLA—F. DELL'ORO—A. MARTINI (edd.), *Liber Sacramentorum Paduensis (Padova, Biblioteca Capitolare, cod. D 47)*, Edizioni Liturgiche, Roma 2005
- GrT *Sacramentarium Tridentinum*, in F. DELL'ORO ED ALTRI (ed.), *Monumenta liturgica Ecclesiae Tridentinae saeculo XIII antiquiora*, II / A: *Fontes liturgici: Libri Sacramentorum*, Società Studi Trentini di Scienze Storiche, Trento 1985, pp. 3–416
- GS CONCILIO VATICANO II, *Costituzione pastorale Gaudium et spes: Enchiridion Vaticanum, 1: Documenti del Concilio Vaticano II. Testo ufficiale e versione italiana*, Dehoniane, Roma 1981<sup>12</sup>, pp. 772–965
- GV L. C. MOHLBERG—L. EIZENHÖFER—P. SIFFRIN (ed.), *Liber Sacramentorum Romanæ Aeclesiae ordinis anni circuli (Cod. Vat. Reg. lat. 316/Paris Bibl. Nat. 7193, 41/56) (Sacramentarium Gelasianum)*, Herder, Roma 1981<sup>3</sup>
- LG CONCILIO VATICANO II, *Costituzione dogmatica Lumen gentium: Enchiridion Vaticanum, 1: Documenti del Concilio Vaticano II. Testo ufficiale e versione italiana*, Dehoniane, Roma 1981<sup>12</sup>, pp. 120-263
- MR *Missale Romanum ex Decreto Sacrosancti Œcumenici Concilii Vaticani II instauratum auctoritate Pauli Pp. VI promulgatum Ioannis Pauli Pp. II cura recognitum*, editio typica tertia, Typis Vaticanis, 2002, reimpressio emendata, 2008
- MR 1474 A. WARD—C. JOHNSON (ed.), *Missalis Romani editio princeps Mediolani anno 1474 prelis mandata*, Reimpressio vaticani exemplaris, C.L.V.—Edizioni Liturgiche, Roma 1996
- MR 1570 M. SODI—A. M. TRIACCA (ed.), *Missale Romanum, Editio Princeps (1570)*, Edizione anastatica, Introduzione e Appendice, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano 2012<sup>2</sup>
- MR 1962 M. SODI—A. TONIOLO (ed.), *Missale Romanum ex Decreto SS. Concilii Tridentini restitutum Summorum Pontificum cura recognitum*, editio typica 1962, edizione anastatica, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano 2018<sup>2</sup>

- NVg *Nova Vulgata Bibliorum Sacrorum editio Sacrosancti Œcumenici Concilii Vaticani II ratione habita iussu Pauli PP. VI recognita auctoritate Ioannis Pauli PP. II promulgata*, editio typica altera, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano 1998
- OBP *Rituale Romanum ex decreto Sacrosancti Œcumenici Concilii Vaticani II instauratum auctoritate Pauli PP. VI promulgatum. Ordo Baptismi parvulorum*, Editio typica altera, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano 1973, nova impressio 2003
- OC *Pontificale Romanum ex Decreto Sacrosancti Œcumenici Concilii Vaticani II instauratum auctoritate Pauli PP. VI promulgatum. Ordo Confirmationis*, Editio typica, Typis Polyglottis Vaticanis 1973
- OICA *Rituale Romanum ex decreto Sacrosancti Œcumenici Concilii Vaticani II instauratum auctoritate Pauli PP. VI promulgatum. Ordo initiationis christianæ adultorum*, Editio typica, Typis Polyglottis Vaticanis 1972, reimpressio emendata 1974
- PG J.-P. MIGNE (ed.), *Patrologiæ Cursus completus. Series Graeca*, Paris 1857ss.
- PL J.-P. MIGNE (ed.), *Patrologiæ Cursus completus. Series Latina*, Paris 1844ss.
- PO CONCILIO VATICANO II, *Decreto Presbyterorum Ordinis: Enchiridion Vaticanum, 1: Documenti del Concilio Vaticano II. Testo ufficiale e versione italiana*, Dehoniane, Roma 1981<sup>12</sup>, pp. 697–769
- PRG C. VOGEL—R. ELZE (ed.), *Le Pontifical romano-germanique du dixième siècle, II: Le texte (NN. XCIX-CCLVIII)*, Biblioteca Apostolica Vaticana, Città del Vaticano 1963
- PR XII M. ANDRIEU, *Le Pontifical romain au Moyen-Age, I: Le Pontifical romain du XII<sup>e</sup> siècle*, ristampa anastatica, Biblioteca Apostolica Vaticana, Città del Vaticano 1972
- PR XIII M. ANDRIEU, *Le Pontifical romain au Moyen-Age, II: Le Pontifical della Curie romaine au XIII<sup>e</sup> siècle*, Biblioteca Apostolica Vaticana, Città del Vaticano 1940, ristampa anastatica 1972
- PR 1595 *Pontificale Romanum, Editio Princeps (1595-1596)*, M. SODI—A. M. TRIACCA (ed.), edizione anastatica, introduzione e appendice, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano 1997

ABBREVIAZIONI E SIGLE

- RBB CONFERENZA EPISCOPALE ITALIANA, *Rituale Romano riformato a norma dei Decreti del Concilio Ecumenico Vaticano II e promulgato da Papa Paolo VI. Rito del Battesimo dei bambini*, 1970, ristampa Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano 1995
- RC CONFERENZA EPISCOPALE ITALIANA, *Pontificale Romano riformato a norma dei Decreti del Concilio Ecumenico Vaticano II e promulgato da Papa Paolo VI. Rito della Confermazione*, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, ristampa 1989
- RICA CONFERENZA EPISCOPALE ITALIANA, *Rito dell'iniziazione cristiana degli adulti*, 1978, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, ristampa 1992, Iniziazione cristiana degli adulti
- RR 1614 *Rituale Romanum. Editio Princeps (1614)*, M. SODI—J. J. FLORES ARCAS (ed.), edizione anastatica, introduzione e appendice, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano 2004
- SC CONCILIO VATICANO II, Costituzione *Sacrosanctum Concilium: Enchiridion Vaticanum, 1: Documenti del Concilio Vaticano II. Testo ufficiale e versione italiana*, Dehoniane, Roma 1981<sup>12</sup>, pp. 14–95
- SCh *Sources Chrétiennes*, Cerf, Paris 1946ss.
- S. Th. SAN TOMMASO D'AQUINO, *Summa Theologiae*, 5 vol., testo della edizione critica leonina, Biblioteca de Autores Cristianos, Madrid 1961<sup>3</sup>–1965<sup>3</sup>
- VE L. C. MOHLBERG—L. EIZENHÖFER—P. SIFFRIN (ed.), *Sacramentarium Veronense (Cod. Bibl. Capit. Veron. LXXXV[80])*, Herder, Roma 1994<sup>3</sup>.
- Vg *Biblia Sacra iuxta Vulgatam Clementinam*, M. TVVEEDALE (ed.), London 2005, editio electronica, <http://vulsearch.sourceforge.net/html/>



## I. PREMESSE

I sacramenti dell'iniziazione cristiana sono il battesimo, la confermazione e l'Eucaristia. Il presente studio sarà incentrato sui due primi sacramenti, poiché la teologia liturgica riguardante l'Eucaristia richiede un'apposita trattazione assai estesa; ad ogni modo, quando necessario, si faranno gli opportuni riferimenti all'Eucaristia.

I sacramenti dell'iniziazione cristiana richiedono di distinguere tra i bambini, che ancora non sono giunti all'età della ragione, e coloro che invece sono giunti ad essa e che, riguardo al battesimo, sono considerati come adulti. La distinzione si palesa anche nella diversità di libri liturgici che costituiscono il necessario punto di riferimento per la teologia liturgica dei riti dell'iniziazione cristiana. Limitando lo studio al Rito romano, prenderemo in considerazione i seguenti tre libri:

*Rituale Romanum ex decreto Sacrosancti Œcumenici Concilii Vaticani II instauratum auctoritate Pauli PP. VI promulgatum. Ordo initiationis christianæ adultorum*, Editio typica, Typis Polyglottis Vaticanis 1972, reimpressio emendata 1974 (= OICA);

*Rituale Romanum ex decreto Sacrosancti Œcumenici Concilii Vaticani II instauratum auctoritate Pauli PP. VI promulgatum. Ordo Baptismi parvulorum*, Editio typica altera, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano 1973, nova impressio 2003 (= OBP), la prima edizione typica è del 1969.

*Pontificale Romanum ex Decreto Sacrosancti Œcumenici Concilii Vaticani II instauratum auctoritate Pauli PP. VI promulgatum. Ordo Confirmationis*, Editio typica, Typis Polyglottis Vaticanis 1973 (= OC).

## Capitolo 1

### TEOLOGIA DI RIFERIMENTO ESPOSTA DAI *PRÆNOTANDA*

Il diverso svolgimento dell'iniziazione cristiana, a seconda che gli iniziandi siano adulti o bambini, rendeva opportuna la divisione in tre libri liturgici, tuttavia l'unità dei tre sacramenti dell'iniziazione cristiana consigliava che nei *Prænotanda* vi fosse una prima parte di esposizione generale riguardante, in comune, l'iniziazione cristiana sia degli adulti che dei bambini. Di conseguenza, nella prima edizione *typica* dell'*Ordo Baptismi parvulorum*, del 1969, furono premesse sette pagine col titolo *De initiatione christiana*. Riguardo ai *Prænotanda generalia*, nella seconda edizione del 1973 furono introdotti alcuni cambiamenti. Un anno dopo, tali pagine modificate furono premesse nella ristampa dell'edizione *typica* dell'*Ordo initiationis christianæ adultorum*. Dopo la promulgazione del nuovo Codice di Diritto Canonico, nel 1983, furono introdotte altre modifiche, in concreto nei nn. 10 e 11, che riguardano rispettivamente i padrini e i ministri ordinari del battesimo. Tali modifiche sono state raccolte nelle successive ristampe dell'*Ordo Baptismi parvulorum*; citerò pertanto i *Prænotanda generalia* secondo quest'*Ordo*, nella traduzione italiana dell'edizione ufficiale curata dalla Conferenza Episcopale Italiana, eccetto quando per adattamento si separi dal testo latino.

#### 1. I SACRAMENTI DELL'INIZIAZIONE CRISTIANA

##### 1.1. *Il concetto di iniziazione cristiana*

«Per mezzo dei sacramenti dell'iniziazione cristiana, gli uomini, uniti con Cristo nella sua morte, nella sua sepoltura e risurrezione, vengono liberati dal potere delle tenebre, ricevono lo Spirito di adozione a figli e celebrano, con tutto il popolo di Dio, il memoriale della morte e risurrezione del Signore»<sup>1</sup>

Il linguaggio della «iniziazione» riferito ai sacramenti per molti secoli non è stato usato in ambito liturgico e teologico<sup>2</sup>. Nell'antichità classica

<sup>1</sup> CONCILIO VATICANO II, Decreto *Ad gentes*, n. 14.

<sup>2</sup> Sul linguaggio dell'iniziazione nell'antichità classica ed ellenistica, cfr. P. CASPANI, *La pertinenza teologica della nozione di iniziazione cristiana*, (diss.), Glossa, Milano 1999, pp. 106–114.

latina esso, nelle sue diverse forme (*initiatio, initiare, initialia, initiamenta*), è legato ai culti misterici. In ambito greco il linguaggio dell'iniziazione ruota attorno a due verbi: *μύεω* (inizio ai misteri) e, legati ad esso, i vocaboli *μύησις* (iniziazione), *μυστήριον, μύστης* (iniziato ai misteri), *μυσταγωγέω* (iniziare ai misteri), *μυσταγωγία* (iniziazione ai misteri), *μυσταγωγός* (colui che inizia ai misteri); l'altro verbo è *τελέω*, che dall'idea di rendere perfetto ha, tra l'altro, il significato di «inizio ai misteri», e con esso i vocaboli affini *τελετή* (celebrazione dei misteri), *τελεστής* (iniziatore ai misteri), *τελεστήριον* (luogo sacro per l'iniziazione).

Nella Sacra Scrittura il linguaggio dell'iniziazione ai misteri non compare mai applicato ai riti del battesimo e dell'Eucaristia. Nell'epoca patristica, in ambito greco, Clemente Alessandrino, in un passo del *Protreptico*, si riferisce al battesimo con terminologia dell'iniziazione<sup>3</sup>; Origene poi usa diverse volte il vocabolo *μυστήριον* riferendolo al battesimo e all'Eucaristia, e dal IV secolo in poi questa designazione diventa consolidata<sup>4</sup>. La terminologia dell'iniziazione si estende anche con l'uso di *μυσταγωγέω* e di *μυσταγωγία* presso i Padri Cappadoci per riferirsi a questi sacramenti, e in maggior misura presso san Giovanni Crisostomo<sup>5</sup>. In ambito latino il linguaggio dell'iniziazione, riferito ai riti sacramentali, è presente presso sant' Ambrogio e sant' Agostino<sup>6</sup>; entrambi se ne astengono nella loro predicazione, ma lo usano in opere più letterarie, comunque riferito ai riti sacramentali, non al processo catechetico e formativo dei catecumeni.

Nel Medioevo scompare la nozione d'iniziazione, riferita al battesimo e alla confermazione. A partire dal Rinascimento riappare il vocabolario dell'iniziazione, ma fino agli ultimi anni del XIX secolo non si parla di «iniziazione cristiana» né vi è una riflessione liturgica e teologica sull'insieme dei tre sacramenti che la compongono<sup>7</sup>. Verso la fine del XIX, Louis Duchesne usa l'espressione «iniziazione cristiana» nel capitolo IX del suo

<sup>3</sup> «(...) divento santo iniziato ai misteri, il Signore è colui che inizia ai misteri, imprime il sigillo all'iniziato mentre lo illumina (*ἅγιος γίνομαι μουόμενος, ἱεροφαντεῖ δὲ ὁ κύριος καὶ τὸν μύστην σφραγίζεται φωταγωγῶν*) e presenta al Padre chi ha avuto fede perché sia custodito in eterno» (CLEMENTE ALESSANDRINO, *Protrepticus*, XII, 120, 1: il testo greco è preso da CLEMENTE DE ALEJANDRÍA, *El Protréptico*, M. MERINO RODRÍGUEZ (ed.), Ciudad Nueva, Madrid etc. 2008, p. 330).

<sup>4</sup> Cfr. A. MIRALLES, *I sacramenti cristiani: Trattato generale*, Edusc, Roma 2011<sup>3</sup>, pp. 81-83.

<sup>5</sup> Cfr. P. CASPANI, *La pertinenza teologica della nozione di iniziazione cristiana*, o. c., pp. 126-132; PH. DE ROTEN, *Le vocabulaire mystagogique de Saint Jean Chrysostome*, in A. M. TRIACCA—A. PISTOIA (ed.), *Mystagogie: Pensée liturgique d'aujourd'hui et liturgie ancienne*, Conférences Saint-Serge XXXIX<sup>e</sup> Semaine d'Études Liturgiques (Paris, 30 juin-3 juillet 1992), C.L.V.—Edizioni Liturgiche, Roma 1993, pp. 115-135.

<sup>6</sup> Cfr. P. CASPANI, *La pertinenza teologica della nozione di iniziazione cristiana*, o. c., pp. 133-135, che si richiama a P.-M. GY, *La notion chrétienne d'initiation: Jalons pour une enquête*, «La Maison-Dieu», 132 (1977), 39-42, ma aggiungendo le citazioni ai rimandi di Gy.

<sup>7</sup> Cfr. P.-M. GY, *La notion chrétienne d'initiation*, o. c., 44-48.

libro *Origines du culte chrétien*, che porta il titolo *L'initiation chrétienne*<sup>8</sup>. Il capitolo si apre chiarendo che l'iniziazione cristiana, dalla fine del II secolo, comprendeva tre riti essenziali: il battesimo, la confermazione e la prima comunione<sup>9</sup>. Comunque il suo uso —assieme a quello di “iniziazione”, di “iniziare”, di “iniziato”— da parte del Duchesne è alquanto fluido: per la maggior parte si riferisce ai riti sacramentali, segnatamente al battesimo e alla confermazione, ma ogni tanto riguarda la preparazione ai riti o l'intero processo formativo e rituale<sup>10</sup>. Il prestigio di Duchesne contribuì a diffondere, a poco a poco, questo linguaggio tra i liturgisti e i teologi, comunque pochi anni prima di lui J. Colbert, nella sua *Histoire dogmatique, liturgique et archéologique du sacrement de baptême*, 2 vol., Paris 1881-1882, già aveva usato diverse volte l'espressione «iniziazione cristiana»<sup>11</sup>.

Il concetto d'iniziazione cristiana comprendente i sacramenti del battesimo, della confermazione e dell'Eucaristia venne accolto soprattutto dai liturgisti e nel 1930 aveva raggiunto una significativa diffusione in ambito francese, come dimostra l'uso che se ne fa nell'opera collettiva «*Liturgia: Encyclopedie populaire des connaissances liturgiques*»<sup>12</sup>: in riferimento alla liturgia nell'epoca antica vi si parla ripetutamente dell'iniziazione cristiana, che comprende quei tre sacramenti<sup>13</sup>.

L'accoglienza del vocabolario dell'iniziazione cristiana si era diffusa per mezzo dello studio della storia della liturgia, ma l'approfondimento teologico arrivò alcuni decenni dopo; vi spicca Louis Bouyer, il quale nella sua opera *La vie de la liturgie* (1956), nel capitolo dodicesimo sull'iniziazione al Mistero, ne offre una valida sintesi: l'iniziazione cristiana è l'introduzione dell'uomo nel Mistero, che conformandolo a Cristo lo abilita a compiere gli atti di preghiera, di offerta e di comunione, ciò significa che l'iniziazione alla fede cristiana non è altro che l'iniziazione alla partecipazione attiva alla Messa, il che avviene per mezzo del battesimo e della cresima<sup>14</sup>. Nella sua opera posteriore *L'initiation chrétienne* (1958), metterà

<sup>8</sup> Cfr. L. DUCHESNE, *Origines du culte chrétien: Étude sur la liturgie latine avant Charlemagne*, Ernest Thorin, Paris 1889, pp. 281–328.

<sup>9</sup> «L'initiation chrétienne, telle que nous la decrivent les documents depuis la fin du deuxième siècle, comprenait trois rites essentiels : le baptême, la confirmation et la première communion» (ivi, p. 281).

<sup>10</sup> Lo mette in chiaro, con opportune citazioni, P. CASPANI, *La pertinenza teologica della nozione d'iniziazione cristiana*, o. c., pp. 153–162.

<sup>11</sup> Cfr. *ibidem*, pp. 187–190.

<sup>12</sup> R. AIGRAIN (ed.), *Liturgia: Encyclopedie populaire des connaissances liturgiques*, Bloud et Gay, Paris 1930; l'esemplare che ho potuto consultare è stampato come 21<sup>e</sup> mille nel 1943, ma l'Imprimatur e il Copyright sono del 1930.

<sup>13</sup> Cfr. ivi pp. 23, 143, 695, 710, 714.

<sup>14</sup> «L'initiation chétienne est donc précisément cette introduction d'un homme dans le Mystère, qui le rend apte à accomplir les actes de la prière, de l'offrande et de la communion, en le rendant conforme au Christ. Cela signifie qu'il n'y a pas d'autre initiation à la foi chrétienne que l'initiation à une participation active à la messe. C'est ce que

in rilievo questa sintesi attraverso un commento della liturgia quaresimale e della Veglia pasquale, perché, come egli spiega: «Non esiste altro modo per aderire alla fede cristiana se non l'entrare nella Chiesa. E si entra nella Chiesa essendo ammessi alla celebrazione liturgica, in tutto il significato e la realtà che essa comporta. Questo era il senso dell'iniziazione cristiana nelle epoche delle conquiste della Chiesa; quale è stata conservata, almeno in principio, nei suoi elementi essenziali, dalla liturgia della quaresima e in quella del battesimo degli adulti»<sup>15</sup>.

Il Concilio Vaticano II ha fatto proprio il concetto d'iniziazione cristiana, soprattutto nel decreto *Ad gentes*. Nella *Sacrosanctum Concilium* non gli viene dato particolare rilievo, ma se ne parla riguardo alla confermazione, la quale è posta in intima connessione con tutta l'iniziazione cristiana<sup>16</sup>. Il succitato primo numero dei *Prænotanda generalia* riproduce un testo di AG 14, che nel decreto conciliare è inserito entro una comprensione più estesa dell'iniziazione cristiana, non soltanto sacramentale, anche se culmina nei sacramenti:

«I catecumeni siano convenientemente iniziati al mistero della salvezza ed alla pratica delle norme evangeliche, e mediante riti sacri, da celebrare in tempi successivi<sup>17</sup>, siano introdotti nella vita della fede, della liturgia e della carità del popolo di Dio.

In seguito, liberati grazie ai sacramenti dell'iniziazione cristiana dal potere delle tenebre<sup>18</sup>, morti e sepolti e risorti con Cristo<sup>19</sup>, ricevono lo Spirito<sup>20</sup> di adozione a figli e celebrano il memoriale della morte e della resurrezione del Signore con tutto il popolo di Dio. [...]

Tale iniziazione cristiana durante il catecumenato, non deve essere soltanto opera dei catechisti o dei sacerdoti, ma di tutta la comunità dei fedeli» (AG 14/1-2.4).

L'iniziazione cristiana, secondo il testo conciliare, comprende il catecumenato (capoversi 1° e 4°) e culmina nei sacramenti (capoverso 2°). Il testo si riferisce senza dubbio ai sacramenti del battesimo (liberati dal potere delle tenebre, morti e sepolti e risorti con Cristo, con i relativi rimandi biblici) e dell'Eucaristia (celebrano il memoriale della morte e della resurre-

nous essaierons de comprendre en contemplant le Mystère dans le moyen par lequel il dispose l'humanité elle-même à cette participation, c'est-à-dire, à l'accomplissement du Mystère lui-même sous le triple aspect de prière, d'offrande et de communion. Et ce moyen, c'est la voie du Baptême et de la Confirmation» (L. BOUYER, *La vie de la liturgie : Une critique constructive du Mouvement liturgique*, Cerf, Paris 1956, p. 204).

<sup>15</sup> L. BOUYER, *Invito alla parola di Dio*, Morcelliana, Brescia 1960, pp. 62-63; essa è la traduzione di *L'initiation chrétienne*, Librairie Plon, Paris 1958.

<sup>16</sup> «Sia riveduto il rito della confermazione, anche perché apparisca più chiaramente l'intima connessione di questo sacramento con tutta l'iniziazione cristiana» (SC 71/1).

<sup>17</sup> Cfr. SC 64-65.

<sup>18</sup> Cfr. Col 1, 13. *De qua liberatione a servitute daemonis et tenebrarum in Evangelio*, cfr. Mt 12, 28; Gv 8, 44; 12, 31 (cfr. I Gv 3, 8; Ef 2, 12). In Liturgia Baptismi cfr. Rit. Rom.

<sup>19</sup> Cfr. Rm 6, 4-11; Col 2, 12-13; 1 Pt 3, 21-22; Mc 16, 16.

<sup>20</sup> Cfr. 1 Ts 3, 57; At 8, 14-17.

zione del Signore con tutto il popolo di Dio). E alla confermazione? Alcuni autori rispondono negativamente, perché *Spiritum adoptionis filiorum* è tratto da Rm 8, 15, che riguarderebbe il battesimo, e in 1 Ts 3, 5–7, cui si rimanda, non si parla dello Spirito Santo. Altri autori rispondono affermativamente<sup>21</sup>, perché la commissione conciliare, nella sua Relazione sul *Textus emendatus*, afferma che in questo capoverso sono stati introdotti rimandi espliciti al battesimo e alla confermazione, ed esplicito è il rimando ad At 8, 14–17, e la nota di rimando è messa dopo *Spiritum*, per sottolineare il dono dello Spirito, mentre non si rimanda a Rm 8, 15. Il riferimento a 1 Ts 3, 5–7 non ha nulla a che vedere col battesimo né col dono dello Spirito; è uno sbaglio redazionale e presumibilmente si voleva rimandare a Tt 3, 5–7, in cui si parla dell'effusione battesimale dello Spirito. Tutto sommato la risposta affermativa sembra più fondata, comunque nei *Prænotanda generalia*, n. 1, il dubbio interpretativo è risolto col n. 2, che si riferisce esplicitamente ai tre sacramenti, come vedremo in seguito.

### 1.2. Natura ed effetti del battesimo

La breve sintesi del n. 1 dei *Prænotanda generalia* è sviluppata nel n. 2, in cui si espone il ruolo di ognuno dei tre sacramenti nell'iniziazione cristiana sotto il profilo dei loro effetti, benché non esclusivamente; e in primo luogo del battesimo:

«Per mezzo del Battesimo, essi, ottenuta la remissione di tutti i peccati, liberati dal potere delle tenebre sono trasferiti allo stato di figli adottivi<sup>22</sup> rinascendo dall'acqua e dallo Spirito Santo diventano nuova creatura: per questo vengono chiamati e sono realmente figli di Dio<sup>23</sup>. Così, incorporati a Cristo, sono costituiti in popolo di Dio»<sup>24</sup>.

<sup>21</sup> Cfr. P. CASPANI, *La pertinenza teologica della nozione d'iniziazione cristiana*, o. c., pp. 794-801.

<sup>22</sup> Col 1, 13; Rm 8, 15; Gal 4, 5; cfr. CONC. TRID., Sess. VI, Decr. *de iustificatione*, capitolo 4: Dz. 796 (1524). [Questi sono i testi a cui si rimanda: «È lui che ci ha liberati dal potere delle tenebre e ci ha trasferiti nel regno del Figlio del suo amore» (Col 1, 13); «E voi non avete ricevuto uno spirito da schiavi per ricadere nella paura, ma avete ricevuto lo Spirito che rende figli adottivi, per mezzo del quale gridiamo "Abbà! Padre!"» (Rm 8, 15); «per riscattare quelli che erano sotto la Legge, perché ricevessimo l'adozione a figli» (Gal 4, 5); «Queste parole spiegano che la giustificazione del peccatore è il passaggio dallo stato in cui l'uomo nasce figlio del primo Adamo, allo stato di grazia e "di adozione dei figli di Dio" [Rm 8, 15], per mezzo del secondo Adamo, Gesù Cristo, nostro Salvatore; questo passaggio, dopo l'annuncio del Vangelo, non può avvenire senza il lavacro della rigenerazione o senza il desiderio di ciò, come sta scritto: "Se uno non nasce da acqua e da Spirito Santo, non può entrare nel regno di Dio [Gv 3, 5]» (CONCILIO DI TRENTO, *Decreto sulla giustificazione*, c. 4: DH 1524). Per quanto concerne le citazioni bibliche, mi servirò della nuova traduzione della Conferenza Episcopale Italiana: *La Sacra Bibbia*, Unione Editori e Librai Cattolici Italiani, 2008.

<sup>23</sup> Cfr. 1 Gv 3, 1. [Questo è il versetto cui si rimanda: «Vedete quale grande amore ci ha dato il Padre per essere chiamati figli di Dio, e lo siamo realmente!»].

<sup>24</sup> *L'iniziazione cristiana. Introduzione generale*, n. 2: RBB p. 15.

Si elencano gli effetti salvifici del battesimo, senza evidente pretesa di esaustività: incorporazione a Cristo, remissione dei peccati, liberazione dal potere del maligno, adozione a figli, novità di vita. L'azione dello Spirito Santo è chiaramente espressa, ma che sia donato resta implicito. L'effetto ecclesiale dell'appartenenza al popolo di Dio viene espresso ispirandosi a LG 9/1: «*Credentes enim in Christum [...] constituuntur tandem "genus electum, regale sacerdotium, gens sancta, populus acquisitionis..." (1 Pt 2, 9)*».

A partire dal n. 3 i *Prænotanda generalia* trattano soltanto il battesimo, in primo luogo la sua natura ed effetti (nn. 3–6), sotto il titolo *De Baptismi dignitate*. L'esposizione non è rigorosamente sistematica, ma non manca di ordine, infatti nel primo numero se ne espone l'origine in Cristo e il rapporto con la fede, nel secondo la dimensione ecclesiologia e l'irripetibilità, nel terzo gli effetti di grazia, nel quarto il rapporto col mistero pasquale. Ogni numero si conclude con una indicazione su come i punti esposti determinano alcuni elementi della celebrazione.

«Il Battesimo, ingresso alla vita e al regno, è il primo sacramento della nuova legge. Cristo lo ha proposto a tutti perché abbiano la vita eterna<sup>25</sup>, e lo ha affidato alla sua Chiesa insieme con il Vangelo, dicendo agli Apostoli: "Andate e annunziate il Vangelo a tutti i popoli e battezzateli nel nome del Padre e del Figlio e dello Spirito Santo" (Mt 28, 19)»<sup>26</sup>.

Il testo di Giovanni a cui si fa riferimento e quello di Matteo che si cita mostrano in modo chiaro che la Chiesa celebra il battesimo in obbedienza ad una esplicita volontà di Gesù. Esso è il primo sacramento della nuova legge, porta d'ingresso al regno della vita eterna, ed è legato all'annuncio del Vangelo, donde il seguito del numero, sul rapporto del battesimo con la fede:

«Perciò il Battesimo è anzitutto il sacramento di quella fede, con la quale gli uomini, illuminati dalla grazia dello Spirito Santo, rispondono al Vangelo di Cristo. La Chiesa considera quindi come sua prima missione suscitare e risvegliare in tutti una fede autentica e operosa; per questa fede tutti —catecumeni, genitori dei bambini da battezzare e padrini— aderendo a Cristo potranno entrare nella nuova alleanza o riaffermare la loro appartenenza ad essa. Tendono a questo scopo sia la formazione dei catecumeni e la preparazione dei genitori, che la celebrazione della parola di Dio nel rito del Battesimo e la professione di fede (*celebratio verbi Dei atque professio fidei baptismalis*)»<sup>27</sup>.

Battesimo e fede sono strettamente congiunti. Il battesimo è il punto d'incontro tra l'annuncio evangelico della salvezza in Cristo e la sua accoglienza di fede: la Chiesa per mezzo del battesimo comunica la salvezza annunciata e il credente ricevendolo manifesta così la sua fede. È ciò che

<sup>25</sup> Cfr. Gv, 3, 5. [Questo è il versetto a cui si rimanda: «In verità, in verità io ti dico, se uno non nasce da acqua e Spirito, non può entrare nel regno di Dio»].

<sup>26</sup> *L'iniziazione cristiana. Introduzione generale*, n. 3: RBB pp. 16–17.

<sup>27</sup> Ivi, p. 17.



avviene con il primo annuncio evangelico fatto da Pietro il giorno di Pentecoste: «All'udire queste cose si sentirono trafiggere il cuore e dissero a Pietro e agli altri apostoli: "Che cosa dobbiamo fare, fratelli?". E Pietro disse loro: "Convertitevi e ciascuno di voi si faccia battezzare nel nome di Gesù Cristo, per il perdono dei vostri peccati, e riceverete il dono dello Spirito Santo. Per voi infatti è la promessa e per i vostri figli e per tutti quelli che sono lontani, quanti ne chiamerà il Signore Dio nostro"» (At 2, 37-39).

Di conseguenza, sia nella preparazione al battesimo, sia nella sua celebrazione, la Chiesa cerca di suscitare la fede dei catecumeni e, qualora si tratti del battesimo dei bambini, la fede dei loro genitori e dei loro padrini. Nella liturgia battesimale ciò si realizza specialmente mediante la celebrazione della parola di Dio e la professione di fede. L'accoglienza di fede è adesione a Cristo e partecipazione alla nuova alleanza.

« Il Battesimo è il sacramento che incorpora gli uomini alla Chiesa, li edifica (*coædificati*) come abitazione di Dio nello Spirito<sup>28</sup>, li rende regale sacerdozio e popolo santo<sup>29</sup>, ed è vincolo sacramentale di unità fra tutti quelli che lo ricevono (*signantur*)<sup>30</sup>. Il Battesimo produce un effetto permanente e definitivo, che dalla liturgia latina è posto in rilievo nel momento in cui i battezzati, alla presenza del popolo di Dio, ricevono l'unzione del crisma. Pertanto questo sacramento (*ritus Baptismi*) è tenuto in sommo onore da tutti i cristiani, e non è lecito ripeterlo, quando sia stato validamente conferito, anche se dai fratelli separati»<sup>31</sup>.

Il battesimo ha una dimensione ecclesiologica di grande rilievo, poiché per suo mezzo gli uomini sono incorporati alla Chiesa. Il senso di tale incorporazione va ben al di là dell'aggregazione a un gruppo umano. Per esprimerlo il testo si avvale di tre temi biblici: il primo è quello della Chiesa come tempio di Dio, luogo della sua dimora; in fase ancora di costruzione, la quale infatti cresce con l'incorporazione di nuovi fedeli alla Chiesa; però la costruzione non riguarda soltanto la Chiesa nel suo insieme, ma anche i fedeli sono edificati come abitazione di Dio. In *Spiritu* sotto il profilo grammaticale, può riferirsi a *coædificati*, ad *habitaculum* e a *Dei*, ma anche sotto il profilo teologico: a *coædificati*, perché i fedeli possono essere edificati col dono dello Spirito; ad *habitaculum*, perché l'abitazione non è un tempio materiale ma spirituale, dove si offre un culto spirituale; a *Dei*, perché

<sup>28</sup> Cfr. Ef 2, 22. [Questo è il versetto a cui si rimanda, ma conviene iniziare la citazione dal v. 21: «In lui tutta la costruzione cresce ben ordinata per essere tempio santo nel Signore; in lui anche voi venite edificati insieme per diventare abitazione di Dio per mezzo dello Spirito»].

<sup>29</sup> Cfr. 1 Pt 2, 9. [Questo è il versetto a cui si rimanda: «Voi invece siete stirpe eletta, sacerdozio regale, nazione santa, popolo che Dio si è acquistato perché proclami le opere ammirevoli di lui, che vi ha chiamato dalle tenebre alla sua luce meravigliosa»].

<sup>30</sup> Cfr. CONC. VAT. II, Decr. de *Œcumenismo*, *Unitatis redintegratio*, n. 22. [Questo è il testo a cui si rimanda: «Il battesimo quindi costituisce il vincolo sacramentale dell'unità, che vige tra tutti quelli che per mezzo di esso sono stati rigenerati»]

<sup>31</sup> *L'iniziazione cristiana. Introduzione generale*, n. 4: RBB p. 17.

Egli abita nei battezzati donando il suo Spirito; le tre interpretazioni non si escludono tra loro, possono essere tenute insieme<sup>32</sup>. Gli altri due temi biblici, li prende il testo dei *Prænotanda* da 1 Pt 2, 9 collegandoli all'immagine della costruzione come complementi del participio *coædificati*: la Chiesa e i singoli fedeli, che ad essa vengono incorporati per mezzo del battesimo, sono edificati come sacerdozio regale e nazione santa; sono nazione santa, perché sono il popolo che Dio si è acquistato, come spiega san Pietro nel medesimo versetto, e sono «regale comunità sacerdotale, βασιλειον ἱεράτευμα»<sup>33</sup>, «per offrire sacrifici spirituali graditi a Dio» (1 Pt 2, 5).

Un altro aspetto della dimensione ecclesiologica del battesimo è il vincolo sacramentale di unità instaurato fra tutti i battezzati proprio perché sono stati segnati —riferimento al carattere— per mezzo del battesimo. Infatti, come insegna il Concilio Vaticano II: «I fedeli, incorporati nella Chiesa col battesimo, sono deputati al culto della religione cristiana dal carattere» (LG 11 / 1), per cui il battesimo è irripetibile, secondo la definizione dogmatica del Concilio di Trento<sup>34</sup>. Questo effetto immutabile del battesimo è manifestato dall'unzione con il crisma, data immediatamente dopo il battesimo, quando non segue la confermazione, ossia normalmente nella celebrazione del battesimo dei bambini<sup>35</sup>, invece si omette quando segue la confermazione, ossia normalmente nella celebrazione del battesimo degli adulti, a meno che ci siano gravi ragioni in contrario<sup>36</sup>.

*«Lavacrum autem aquæ in verbo vitæ<sup>37</sup>, quod est Baptismus, homines ab omni culpæ labe, tum originali tum personali, abluit eosque efficit divinæ consortes naturæ<sup>38</sup> et adoptionis filiorum<sup>39</sup>. Baptismus enim, sicut in orationibus benedictio-*

<sup>32</sup> Cfr. M. BARTH, *Ephesians 1–3: Introduction, Translation, and Commentary*, I, («The Anchor Bible», 34), Doubleday, Garden City (NY) 1984, ottava ristampa della prima edizione del 1974, p. 274.

<sup>33</sup> Cfr. P. IOVINO, *La formula «βασιλειον ἱεράτευμα»* in 1 Pt 2,9, «Ho Theologos», 12 (1994), 5–24; A. VANHOYE, *Prêtres anciens, Prêtre nouveau selon le Nouveau Testament*, Seuil, Paris 1980, pp. 269–306; C. SPICQ, *San Pietro, La Prima Lettera*, Città Nuova Editrice, Roma 1971, pp. 105–130.

<sup>34</sup> «Se qualcuno afferma che nei tre sacramenti del battesimo, della confermazione e dell'ordine non viene impresso nell'anima il carattere, cioè un segno spirituale e indelebile, per cui non possono essere ripetuti: sia anatema» (Decreto sui sacramenti, can. 9 sui sacramenti in genere: DH 1609).

<sup>35</sup> Cfr. OBP 18, 62 e 98.

<sup>36</sup> Cfr. OICA 34–35 e 223.

<sup>37</sup> Cfr. Ef 5, 26. [Il riferimento è alla Vg: «*ut illum sanctificaret, mundans lavacro aquæ in verbo vitæ*»]; nella NVg si omette *vitæ*, perché non si trova nell'originale greco ed è una aggiunta esplicativa della traduzione latina].

<sup>38</sup> Cfr. 2 Pt 1, 4. [Questo è il versetto a cui si rimanda: «Con questo egli ci ha donato i beni grandissimi e preziosi a noi promessi, affinché per loro mezzo diventiate partecipi della natura divina»].

<sup>39</sup> Cfr. Rm 8, 15; Gal 4, 5. [Questi sono i versetti a cui si rimanda: «E voi non avete ricevuto uno spirito da schiavi per ricadere nella paura, ma avete ricevuto lo Spirito che

*nis aquæ proclamatur, est lavacrum regenerationis<sup>40</sup> filiorum Dei natiuitatisque ex alto. Inuocatio Sanctissimæ Trinitatis super baptizandos id efficit ut hi, nomine eius signati, ei consecrentur societatemque ineant cum Patre et Filio et Spiritu Sancto. Ad quod fastigium præparant atque adducunt biblicæ lectiones, supplicatio communitatis et triplex fidei professio»<sup>41</sup>.*

In questo numero si espone soprattutto la santificazione battesimale, anche se nei numeri anteriori già ne erano tratteggiati alcuni aspetti. Sotto il profilo della liberazione dai peccati, il battesimo li toglie tutti, sia l'originale che i personali; e per quanto riguarda positivamente la santificazione, il battesimo è una nuova nascita che rende i battezzati partecipi della natura divina e figli adottivi di Dio, con rapporto di unione con il Padre, il Figlio e lo Spirito Santo. Nel numero precedente si diceva che i battezzati sono segnati, per cui il loro battesimo è irripetibile; qui si aggiunge che sono consacrati alla Trinità; la consacrazione implica appartenenza per una missione<sup>42</sup>, quella che deriva dal sacerdozio regale.

Gli effetti di santificazione sono espressi ritualmente, in primo luogo, dal segno sacramentale: *lavacrum aquæ in verbo*, e la parola (*verbo*) è una invocazione alla Santissima Trinità; sono espressi anche dalla preghiera di benedizione dell'acqua battesimale; i battezzandi sono preparati e condotti a tale culmine dalle letture bibliche, dalla preghiera della comunità e dalla professione di fede.

«Il Battesimo, più efficace di ogni purificazione dell'antica legge, opera questi effetti in forza del mistero della passione e risurrezione del Signore. Infatti coloro che ricevono il Battesimo, segno sacramentale della morte di Cristo, con lui sono sepolti nella morte<sup>43</sup> e con lui vivificati e risuscitati<sup>44</sup>. Così si commemora e si attua il mistero pasquale, che è per gli uomini passaggio dalla morte del peccato alla vita. La celebrazione del rito battesimale, soprattutto quando si compie nella Veglia pasquale o in domenica, esprima la gioia della risurrezione»<sup>45</sup>.

rende figli adottivi, per mezzo del quale gridiamo: "Abbà! Padre!"» (Rm 8, 15); «per riscattare quelli che erano sotto la Legge, perché ricevevamo l'adozione a figli» (Gal 4, 5)].

<sup>40</sup> Cfr. Tt 3, 5. [Questo è il versetto a cui si rimanda: «egli ci ha salvati, non per opere giuste da noi compiute, ma per la sua misericordia, con un'acqua che rigenera e rinnova nello Spirito Santo»].

<sup>41</sup> *De initiatione christiana. Prænotanda generalia*, n. 5: OBP, p. 8.

<sup>42</sup> Cfr. A. MIRALLES, *I sacramenti cristiani*, o. c., pp. 285–289.

<sup>43</sup> Cfr. Rm 6, 4-5. [Questi sono i versetti a cui si rimanda: «Per mezzo del battesimo dunque siamo stati sepolti insieme a lui nella morte affinché, come Cristo fu risuscitato dai morti per mezzo della gloria del Padre, così anche noi possiamo camminare in una vita nuova. Se infatti siamo stati intimamente uniti a lui a somiglianza della sua morte, lo saremo anche a somiglianza della sua risurrezione» (Rm 6, 4–5)].

<sup>44</sup> Ef 2, 5-6. [Questi sono i versetti a cui si rimanda: «da morti che eravamo per le colpe, ci ha fatto rivivere con Cristo: per grazia siete salvati. Con lui ci ha anche risuscitato e ci ha fatto sedere nei cieli, in Cristo Gesù»].

<sup>45</sup> *L'iniziazione cristiana. Introduzione generale*, n. 6: RBB p. 18.

Il rapporto col mistero pasquale riassume ciò che è il battesimo, infatti per suo mezzo viene ricordato ed attuato il mistero pasquale, attuato perché quelli che vengono battezzati sono resi partecipi della morte, della sepoltura e della risurrezione di Cristo. Come insegna il Vaticano II: «mediante il battesimo, gli uomini vengono inseriti nel mistero pasquale di Cristo: con lui morti, sepolti e resuscitati» (SC 6). Di conseguenza nella sua celebrazione deve risplendere la gioia della risurrezione, soprattutto quando si compie nella Veglia pasquale o in domenica.

### 1.3. Natura ed effetti della confermazione

Dopo la breve sintesi sul battesimo, il n. 2 dei *Prænotanda generalia* ne offre un'altra sulla confermazione:

«*Donatione autem eiusdem Spiritus in Confirmatione signati, ita perfectius Domino configurantur et Spiritu Sancto implentur, ut, testimonium eius coram mundo perferentes, corpus Christi quamprimum ad plenitudinem adducant*<sup>46</sup>»<sup>47</sup>.

Il riferimento ad AG 36/1 riguarda la frase finale «*corpus Christi quamprimum ad plenitudinem adducant*». La prima proposizione participiale corrisponde al *signaculum spiritale*, come sant' Ambrogio designa questo sacramento<sup>48</sup>: lo chiama *spiritale*, non tanto perché lo riceviamo nel nostro spirito, quanto perché riceviamo lo Spirito Santo (*Spiritus Sanctus infunditur*); *signaculum*, perché *Spiritu in corde signamur*, come spiega lo stesso santo Dottore, nel *De Spiritu Sancto*<sup>49</sup>.

La configurazione con Cristo, affermata nella seconda frase (*perfectius Domino configurantur*) trova una ottima spiegazione nelle *Catechesi mistagogiche* di san Cirillo di Gerusalemme<sup>50</sup>: «Ormai divenuti partecipi di Cristo,

<sup>46</sup> Cfr. CONC. VAT. II, Decr. de activitate missionali Ecclesiæ, *Ad gentes*, n. 36. [Questo è il testo a cui si rimanda: «Tutti i fedeli, come membra di Cristo vivente, a cui sono stati incorporati ed assimilati mediante il Battesimo, la Confermazione e l'Eucaristia, hanno l'obbligo di cooperare all'espansione e alla dilatazione del suo Corpo, per portarlo il più presto alla pienezza» (n. 36/1)].

<sup>47</sup> *De initiatione christiana. Prænotanda generalia*, n. 2: OBP p. 7.

<sup>48</sup> «*Sequitur spiritale signaculum quod audistis hodie legi, quia post fontem superest ut perfectio fiat, quando ad invocationem sacerdotis spiritus sanctus infunditur*» (*De Sacramentis* III, 8: B. BOTTE (ed.), SCh 25 bis, p. 96).

<sup>49</sup> «*Signati ergo spiritu a deo sumus. Sicut enim in Christo morimur, ut renascamur, ita etiam spiritu signamur, ut splendorem atque imaginem eius et gratiam tenere possimus: quod est utique spiritale signaculum. Nam etsi specie signamur in corpore, veritate tamen in corde signamur; ut spiritus sanctus exprimat in nobis imaginis cælestis effigiem*» (*De Spiritu Sancto* I, 79: O. FALLER (ed.), CSEL 79, p. 48). A proposito del *signaculum spiritale* presso sant' Ambrogio, cfr. S. SOTO MARTORELL, *Inserción del cristiano en la historia de la salvación por medio de los sacramentos de la iniciación cristiana. Estudio teológico en el «De Sacramentis» y el «De Mysteriis» de San Ambrosio*, (diss.), Athenaeum Romanum Sanctae Crucis, Roma 1990, pp. 128-138.

<sup>50</sup> Non è sicuro che san Cirillo sia l'autore delle *Catechesi mistagogiche*: gli specialisti disputano se sia san Cirillo, che le avrebbe redatte negli ultimi anni della sua vita

siete naturalmente chiamati Cristi. [...] Siete divenuti Cristi ricevendo il sigillo dello Spirito Santo. Tutto si è compiuto in voi figuratamente, poiché siete le immagini di Cristo. Egli dopo che fu battezzato nel fiume Giordano e comunicò alle acque il contatto della sua divinità, ne risalì e su di lui scese lo Spirito Santo nel suo essere. [...] Anche per voi ugualmente quando siete saliti dalla piscina delle sacre acque, ci fu la cresima, l'immagine di cui fu cresimato il Cristo. (...) Cristo non fu unto di olio o di profumo materiale dall'uomo, ma il Padre, avendolo designato Salvatore di tutto il mondo, lo unse di Spirito Santo [...] Come il Cristo fu veramente crocifisso e sepolto e risuscitò, anche voi, per il battesimo, in similitudine siete stati degni di essere con lui crocifissi, sepolti e risuscitati. Così per il Crisma. Egli è stato unto dell'olio spirituale di esultazione, cioè dello Spirito Santo chiamato olio di esultazione perché è l'autore della gioia spirituale. Voi siete stati unti di balsamo divenendo partecipi e compagni di Cristo»<sup>51</sup>. *Perfectius*, perché la configurazione battesimale con Cristo diventa più compiuta, non perché fosse difettosa, ma perché alla configurazione con Cristo morto e risorto si aggiunge il ricevere, per la partecipazione alla sua missione, la pienezza del suo Spirito, caratteristica della Pentecoste, come insegna il Concilio di Firenze: «*Effectus autem huius sacramenti est, quia in eo datur Spiritus Sanctus ad robur, sicut datus est Apostolis in die Pentecostes, ut videlicet Christianus audacter Christi confiteatur nomen*»<sup>52</sup>. È ciò che afferma la frase successiva dei *Prænotanda generalia*: *Spiritu Sancto implentur*. L'essere ricolmi dello Spirito Santo è ciò che viene dato a Paolo, con la sua conversione<sup>53</sup> e che egli chiede ai cristiani nella loro condotta<sup>54</sup>.

Fino a che punto la configurazione con Cristo diventa compiuta e si è ripieni dello Spirito Santo viene espresso mediante la proposizione consecutiva *ut corpus Christi quamprimum ad plenitudinem adducant*, assieme alla subordinata participiale *testimonium eius coram mundo perferentes*. Il pronome *eius* è un genitivo oggettivo che indica la persona cui si rende testimonianza; l'antecedente, di primo acchito, sembra essere lo Spirito Santo, menzionato nella frase anteriore, ma potrebbe anche essere Cristo, menzionato poco prima come *Dominus*. La prima interpretazione corrisponderebbe all'affermazione del Concilio Vaticano II sull'obbligo di tutti i cristiani di manifestare con la testimonianza della parola la forza dello Spirito

– morì nel 386 o 387 –, oppure Giovanni, il suo successore, che visse fino al 417 (cfr. G. RÖWEKAMP (ed.), *Cyrill von Jerusalem Mystagogicae catecheses = Mystagogische Katechesen*, [«Fontes Christiani. Zweisprachige Neuausgabe christlicher Quellentexte aus Altertum und Mittelalter», 7], Herder, Freiburg 1992, pp. 8-15).

<sup>51</sup> *Catechesi mistagogiche*, II, 5: G. RÖWEKAMP (ed.), p. 118; la traduzione italiana è di A. QUACQUARELLI (ed.), *Cirillo e Giovanni di Gerusalemme, Le Catechesi ai misteri*, Città Nuova, Roma 1977, p. 64.

<sup>52</sup> CONCILIIUM FLORENTINUM, *Bulla Exsultate Deo*, 22 nov. 1439: DS 1319.

<sup>53</sup> «*Saul frater, Dominus misit me, Iesus qui apparuit tibi in via, qua veniebas, ut videas et implearis Spiritu Sancto*» (At 9, 17).

<sup>54</sup> «*Et nolite inebriari vino, in quo est luxuria, sed implemini Spiritu Sancto*» (Ef 5, 18).

Santo, dal quale sono stati rinvigoriti con la confermazione<sup>55</sup>. La seconda interpretazione corrisponderebbe a un'altra affermazione del medesimo Concilio sull'obbligo dei confermati di diffondere e difendere la fede come veri testimoni di Cristo<sup>56</sup>. Nei *Prænotanda* dell'*Ordo Confirmationis*, in un testo in qualche modo parallelo a quello che stiamo analizzando, il termine della testimonianza del cristiano confermato è Cristo<sup>57</sup>. La due interpretazioni sono valide sotto il profilo sia grammaticale che teologico, anche se la seconda è una considerazione più diffusa nel pensiero cristiano.

Per quanto attiene alla proposizione consecutiva che chiude il testo che analizziamo, in essa riecheggiano due brevi passi della Lettera agli Efesini: «*omnia subiecit [Dio Padre] sub pedibus eius [di Cristo] et ipsum dedit caput supra omnia ecclesiae, quae est corpus ipsius, plenitudo eius, qui omnia in omnibus adimpletur*» (Ef 1, 22–23); «*donec occurramus omnes in unitatem fidei et agnitionis Filii Dei, in virum perfectum, in mensuram aetatis plenitudinis Christi*» (Ef 4, 13). La pienezza a cui si riferisce la frase dei *Prænotanda*, che è ispirata ad AG 36/1, riguarda chiaramente la crescita numerica della Chiesa, mediante la conversione degli uomini, favorita dalla testimonianza dei confermati, ma anche la crescita in qualità di vita cristiana, nel senso in cui il Concilio parla di «radicare e consolidare negli animi il regno di Cristo» (LG 44/2).

I *Prænotanda* dell'OICA non aggiungono altri elementi sulla natura e sugli effetti della confermazione. L'OC, sotto il titolo *De Confirmationis dignitate*, dedica i primi due numeri dei *Prænotanda* agli effetti di questo sacramento.

«Con il sacramento della Confermazione i battezzati proseguono il cammino dell'iniziazione cristiana. In forza di questo sacramento, essi ricevono l'effusione dello Spirito Santo (*quo effusum accipiunt Spiritum Sanctum*), che nel giorno di Pentecoste fu mandato dal Signore risorto sugli Apostoli» (RC 1).

La prima frase non fa altro che ribadire ciò che era chiaro nei *Prænotanda generalia de initiatione christiana*: la confermazione è il secondo sacramento dell'iniziazione cristiana. Poi si aggiunge: per mezzo di questo sacramento i battezzati ricevono lo Spirito Santo effuso su di loro, come fu mandato dal Signore sugli Apostoli il giorno di Pentecoste. Il participio *effusum* è ispirato a Tt 3, 6 Vg: «*quem [lo Spirito Santo] effudit in nos abunde*».

<sup>55</sup> «*Omnes enim christifideles, ubicumque vivunt, exemplo vitae et testimonio verbi novum hominem, quem per baptismum induerunt, et virtutem Spiritus Sancti, a quo per confirmationem roborati sunt, ita manifestare tenentur...*» (AG 11/1)

<sup>56</sup> «*Sacramento confirmationis perfectius Ecclesiae vinculantur, speciali Spiritus Sancti robore ditantur, sicque ad fidem tamquam veri testes Christi verbo et opere simul diffundendam et defendendam arctius obligantur*» (LG 11/1)

<sup>57</sup> «*Hac donatione Spiritus Sancti fideles perfectius Christo conformantur et virtute roborantur, ut testimonium Christi perhibeant ad aedificationem Corporis eius in fide et caritate*» (OC 2).

«Questo dono dello Spirito Santo rende i fedeli in modo più perfetto conformi a Cristo e comunica loro la forza di rendere a lui testimonianza, per l'edificazione del suo Corpo nella fede e nella carità. Essi ricevono inoltre il carattere o segno indelebile del Signore; per questo, il sacramento della Confermazione non si può ripetere» (RC 2).

Rispetto ai *Prænotanda generalia* si aggiunge che con il dono dello Spirito Santo i confermati sono rinvigoriti per compiere la missione di rendere testimonianza a Cristo —ci si è ispirati a LG 11/1, citato sopra— e si specifica che l'edificazione della Chiesa quale corpo di Cristo è una crescita nella fede e nella carità. Il linguaggio dell'edificazione del corpo di Cristo sembra preso dalla Lettera agli Efesini<sup>58</sup>. Si aggiunge anche che per mezzo della confermazione è impresso anche il carattere sacramentale, per cui non la si può ripetere sullo stesso soggetto.

#### 1.4. *Natura ed effetti dell'Eucaristia*

Dopo la confermazione il testo dei *Prænotanda generalia*, n. 2 considera l'Eucaristia:

«Infine, partecipando all'assemblea eucaristica, i fedeli mangiano la carne del Figlio dell'Uomo e bevono il suo sangue, per ricevere la vita eterna<sup>59</sup> e manifestare l'unità del popolo di Dio. Offrendo se stessi con Cristo, s'inseriscono nell'universale sacrificio, che è tutta l'umanità redenta offerta a Dio per mezzo di Cristo, sommo sacerdote<sup>60</sup>, e pregano il Padre che effonda

<sup>58</sup> «[...] *ad instructionem sanctorum in opus ministerii, in aedificationem corporis Christi*» (Ef 4, 12).

<sup>59</sup> Cfr. Io 6, 55 [questo è il versetto di riferimento secondo la Vulgata: «*Qui manducat meam carnem, et bibit meum sanguinem, habet vitam æternam: et ego resuscitabo eum in novissimo die*»].

<sup>60</sup> Cfr. S. AUGUSTINUS, *De Civitate Dei*, X, 6: PL 41, 284; CONC. VAT.II, Const. dogm. de Ecclesia, *Lumen gentium*, n. 11; Decr. de presbyterorum ministerio et vita, *Presbyterorum Ordinis*, n. 2. [I testi a cui si rimanda sono questi: «Tutta la città redenta, cioè l'assemblea comunitaria dei santi, viene offerta a Dio come sacrificio universale per la mediazione del sacerdote grande che nella passione offrì anche se stesso per noi nella forma di servo perché fossimo il corpo di un capo così grande. Ha immolato la forma di servo, in essa è stato immolato, perché in essa è mediatore, sacerdote e sacrificio. L'Apostolo dunque ci ha esortato a presentare il nostro corpo come offerta viva, santa e gradita a Dio, come nostro ossequio ragionevole, a non conformarci al mondo che passa ma a riformarci nel rinnovamento della coscienza, per renderci consapevoli qual è la volontà di Dio, l'azione buona, gradita e perfetta. E questo sacrificio siamo noi stessi. Poi aggiunge: "Dico nella grazia di Dio, che mi è stata data, a tutti quelli che sono nella vostra comunità di non esaltarvi più di quanto è necessario, ma di valutare con moderazione, nel modo con cui Dio ha distribuito a ciascuno la regola della fede. Come infatti nel corpo abbiamo molte membra che non hanno tutte la medesima funzione, così molti siamo in Cristo un solo corpo e ciascuno è membro dell'altro perché abbiamo carismi diversi secondo la grazia che ci è stata data" (Rm 12, 3-5). Questo è il sacrificio dei cristiani: *Molti e un solo corpo in Cristo*. La Chiesa celebra questo mistero col sacramento dell'altare, noto ai fedeli, perché in esso le si rivela che nella cosa che offre essa stessa è offerta» (S. AGO-

più largamente il suo Spirito, perché tutto il genere umano formi l'unica famiglia di Dio<sup>61</sup>,<sup>62</sup>.

L'ordine dei sacramenti dell'iniziazione cristiana è quello tradizionale dalla Chiesa antica in poi, lungo i secoli, sicché l'Eucaristia appare come il culmine dell'iniziazione, e ciò è sottolineato, oltre che dal suo valore intrinseco, descritto in sintesi dall'intero periodo, anche dall'avverbio *denique* (infine). Sintetizzare in poche righe il contenuto salvifico dell'Eucaristia è impresa assai ardua: sempre c'è il rischio di lasciare in ombra qualche aspetto importante. In questo testo la sintesi è presentata dalla prospettiva dei neofiti. In primo luogo viene segnalato il momento della loro partecipazione più piena: essi infatti, arricchiti dei doni ricevuti mediante il battesimo e la confermazione, partecipano alla liturgia eucaristica con la Comunione al corpo e al sangue di Cristo, sorgente di vita eterna, nonché segno e causa dell'unità del popolo di Dio; l'esserne segno è reso esplicito nel testo dei *Prænotanda*, non così l'esserne causa, che è affermato esplicitamente nel paragrafo della LG cui si rimanda in nota. Poi il testo presenta, in breve, la partecipazione attiva dei neofiti al sacrificio attraverso il sacrificio di se stessi, che offrono assieme a Cristo, partecipando così al sacrificio universale di tutta la Chiesa; tuttavia la centralità cristologica del sacrificio della Messa resta in ombra, solo sottintesa nel *cum Christo*: cosa egli offre? Solo il sacrificio dei fedeli? Non si è raccolto, purtroppo, l'insegnamento del testo di PO, cui si rimanda in nota, nel quale si afferma che «il sacrificio spirituale dei fedeli viene reso perfetto perché viene unito al Sacrificio di Cristo».

STINO, *De Civitate Dei*, X, 6: traduzione presa da [www.augustinus.it/italiano](http://www.augustinus.it/italiano), 16.1.2014); «Partecipando al Sacrificio eucaristico, fonte e apice di tutta la vita cristiana offrono a Dio le Vittime divine e se stessi con Essa; così tutti, sia con l'oblazione che con la santa comunione, compiono la propria parte nell'azione liturgica, non però indistintamente, ma chi in un modo e chi di un altro. Cibandosi poi del corpo di Cristo nella santa assemblea, mostrano concretamente la unità del Popolo di Dio, che da questo augustissimo sacramento è felicemente espressa e mirabilmente prodotta» (LG 11/1); «Inoltre, è attraverso il ministero dei presbiteri che il sacrificio spirituale dei fedeli viene reso perfetto perché viene unito al sacrificio di Cristo, unico Mediatore; questo sacrificio, infatti, per mano dei presbiteri e in nome di tutta la Chiesa, viene offerto nell'Eucaristia in modo incruento e sacramentale, fino al giorno della venuta del Signore. A ciò tende e in ciò trova la sua perfetta realizzazione il ministero dei presbiteri. Infatti il loro servizio, che comincia con l'annuncio del vangelo, deriva la propria forza e la propria efficacia dal Sacrificio di Cristo, e ha come scopo che "tutta la città redenta, cioè la riunione e società dei santi, si offra a Dio come sacrificio universale per mezzo del gran Sacerdote, il quale ha anche offerto se stesso per noi nella sua passione, per farci diventare corpo di così eccelso Capo" (S. Agostino, *De Civitate Dei*, 10, 6: PL 41, 284)» (PO 2/4).

<sup>61</sup> Cfr. CONC. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia, *Lumen gentium*, n. 28. [Questo è il testo a cui si rimanda: «Bisogna che i sacerdoti, consociando il loro zelo e il loro lavoro sotto la guida dei vescovi e del sommo pontefice, sopprimano ogni causa di dispersione, affinché tutto il genere umano sia ricondotto alla unità della famiglia di Dio» (LG 28/5)].

<sup>62</sup> *L'iniziazione cristiana. Introduzione generale*, n. 2: RBB p. 16.



L'ultima parte del testo che analizziamo esprime una conseguenza operativa della partecipazione al sacrificio universale della Chiesa: la preghiera affinché tutto il genere umano sia ricondotto all'unità della famiglia di Dio per mezzo di una più abbondante effusione dello Spirito Santo. Nella Messa della Veglia pasquale, in cui sono iniziati gli adulti, non è perspicuo come tale petizione si esprima nella liturgia eucaristica che segue la confermazione; come intenzione esplicita al limite potrebbe essere chiara nella preghiera universale che segue i riti del battesimo e della confermazione, ma i libri liturgici —sia l'OICA, sia il MR—, riguardo alla Veglia pasquale, non contengono un formulario per la preghiera universale, la cui stesura lasciano al ministro con la sua comunità. Quando invece la confermazione è celebrata separatamente dal battesimo entro la Messa, l'OC offre un modello di formulario in cui la preghiera per tale intenzione è espressa in due momenti<sup>63</sup>. Nelle preghiere eucaristiche I, III e IV, si può intuire tale intenzione in alcuni momenti, ma resta piuttosto implicita. Infatti, nella preghiera eucaristica I, verso l'inizio si chiede: «*quæ tibi offerimus pro Ecclesia tua sancta catholica: quam pacificare, custodire, adunare et regere digneris toto orbe terrarum*»; ora nel chiedere a Dio di *adunare* la sua Chiesa, cioè di raccoglierla in unità<sup>64</sup>, riecheggia in qualche modo la spiegazione di Gv 11, 51-52: «profetizzò che Gesù doveva morire per la nazione; e non soltanto per la nazione, ma anche per riunire insieme i figli di Dio che erano dispersi». Nella preghiera eucaristica III, l'oggetto dell'intenzione è espresso nel *Post-Sanctus*, benché non come domanda: «*populum tibi congregare non desinis, ut a solis ortu usque ad occasum oblatio munda offeratur nomini tuo*». Il radunare il popolo cristiano in assemblea liturgica, oltre ad avere un valore anamnetico e riferirsi anche al *nunc* della celebrazione, riceve pure una prospettiva di futuro, con valenza universale, attraverso il richiamo all'avverarsi della profezia di Mt 1, 11: «*Ab ortu enim solis usque ad occasum magnum est nomen meum in gentibus, et in omni loco sacrificatur et offertur nomini meo oblatio munda*». Nella preghiera eucaristica IV, l'intenzione è in qualche modo contenuta nelle intercessioni finali: «*Nunc ergo, Domine, omnium recordare [...] et omnium, qui te quærunt corde sincero. [...] Nobis omnibus, filiis tuis, clemens Pater, concede, ut cælestem hereditatem consequi valeamus [...] in*

<sup>63</sup> In modo implicito: «*Pro Ecclesia sancta Dei [...] ut, Spiritu Sancto congregata, in unitate fidei et caritatis usque ad adventum Domini dilatetur et crescat*»; in modo più esplicito: «*Pro mundo universo: ut omnes homines, qui unum habent Auctorem et Patrem, sese fratres sine discrimine generis vel nationis agnoscant, et regnum Dei, quod est pax et gaudium in Spiritu Sancto, sincero corde requirant*» (OC 30).

<sup>64</sup> «*Adunare* signifie “rassembler” plutôt qu’“unifier”. C’est l’idée, familière à la Bible et aux Pères, de la *vocatio gentium* : toutes les nations son appelées à faire partie du peuple de Dieu, de l’Église» (B. BOTTE—CH. MOHRMANN (ed.), *L’Ordinaire de la Messe. Texte critique, traduction et études*, Cerf—Abbayé du Mont César, Paris—Louvain 1953, p. 75, nota 12, la sottolineatura è dell’originale). La sinonimia tra *adunare* e *congregare* è simile a quelle che vediamo nel parallelismo di Ez 11, 17: «*Congregabo vos de populis, et adunabo de terris in quibus dispersi estis*».

*regno tuo, ubi cum universa creatura, a corruptione peccati et mortis liberata, te glorificemus*». Il riferimento a tutti gli uomini che cercano Dio con cuore sincero e a tutte le creature, assieme ai figli di Dio nel suo regno, fa pensare all'intenzione che stiamo considerando.

Nei *Prænotanda* dell'OICA, nella prima parte sulla struttura dell'iniziazione, quando tratta *De ipsis initiationis sacramentis*, il paragrafo dedicato all'Eucaristia, a differenza dei paragrafi riguardanti il battesimo e la confermazione, ne rende espliciti alcuni contenuti salvifici:

«Tutto si conclude con la celebrazione dell'Eucaristia, alla quale i neofiti in questo giorno partecipano per la prima volta e a pieno diritto e nella quale portano a compimento la loro iniziazione (*consummationem suæ initiationis inveniunt*). In essa infatti i neofiti, promossi alla dignità del sacerdozio regale, hanno parte attiva alla preghiera dei fedeli e, per quanto possibile, alla presentazione delle offerte all'altare (*ritus deferendi oblata ad altare*); con tutta la comunità diventano partecipi dell'azione del sacrificio e riconsegnano il "Padre nostro", preghiera con la quale manifestano lo spirito di adozione a figli, ricevuto con il Battesimo. Infine, nella comunione al Corpo immolato e al Sangue sparso, confermano i doni ricevuti e pregustano i doni eterni» (RICA 36).

Durante il catecumenato è frequente che i catecumeni, in diverse occasioni, siano presenti nella Messa, ma nella Veglia pasquale vi partecipano a pieno diritto. Adesso sono inclusi nel "noi" delle preghiere della liturgia eucaristica. Il testo sottolinea due espressioni rituali della loro partecipazione attiva: l'unirsi alla preghiera dei fedeli e intervenire, per quanto possibile, nel rito di portare le offerte all'altare. Anche il "Padre nostro", che cantano o dicono con tutta la comunità preparandosi alla Comunione e che prima hanno imparato durante il catecumenato e forse hanno recitato per conto proprio, adesso acquista un valore nuovo, perché vi si mostra in modo assai significativo lo spirito di adozione a figli ricevuto mediante il battesimo.

### 1.5. La connessione tra i sacramenti dell'iniziazione cristiana

Nelle ultime righe del n. 2 dei *Prænotanda generalia*, come conseguenza della breve sintesi su ognuno dei tre sacramenti, si sottolinea l'intima congiunzione tra loro:

«I tre sacramenti dell'iniziazione sono così intimamente tra loro congiunti, che portano i fedeli a quella maturità cristiana (*ut ad plenam staturam perducant christifideles*) per cui possano compiere, nella Chiesa e nel mondo, la missione propria del popolo di Dio<sup>65</sup>»<sup>66</sup>.

<sup>65</sup> Cfr. CONC. VAT., Const. dogm. de Ecclesia, *Lumen gentium*, n. 31. [Questo è il testo a cui si rimanda: «Col nome di laici si intendono qui tutti i fedeli a esclusione dei membri dell'ordine sacro e dello stato religioso riconosciuto dalla Chiesa, i fedeli cioè, che, dopo essere stati incorporati a Cristo col battesimo e costituiti popolo di Dio, e nella loro misura, resi partecipi della funzione sacerdotale, profetica e regale di Cristo, per la loro parte compiono, nella Chiesa e nel mondo, la missione propria di tutto il popolo cristiano» (LG 31/1)].

<sup>66</sup> *L'iniziazione cristiana. Introduzione generale*, n. 2: RBB p. 16.

La “statura” va intesa, ovviamente, in senso figurato, secondo il linguaggio di Ef 4, 13: «finché arriviamo tutti all’unità della fede e della conoscenza del Figlio di Dio, fino all’uomo perfetto, fino a raggiungere la misura della pienezza di Cristo». Per meglio capire questo linguaggio figurato possiamo considerare il parallelismo tra la vita spirituale e la vita corporale, di cui si serve san Tommaso d’Aquino per mostrare il senso dell’insieme dei sacramenti. In concreto, per quanto concerne il battesimo e la confermazione, così come l’uomo inizia la sua esistenza per mezzo della generazione e poi, per mezzo della crescita, raggiunge la pienezza della corporatura e della forza, in modo simile, nella vita spirituale vi è una nascita, mediante il battesimo, e una crescita fino alla pienezza della forza, mediante la confermazione, in cui riceviamo lo Spirito Santo che ci irrobustisce<sup>67</sup>. San Tommaso propone il parallelismo con la vita corporale, non con la vita umana più in generale, nella quale la maturità va ben oltre il pieno sviluppo fisico, poiché implica quello intellettuale, morale ed emotivo. In modo simile, la maturità spirituale che dà la confermazione al cristiano è quella dell’essere fornito di tutti i doni spirituali che gli occorrono per essere membro attivo nel compimento della missione della Chiesa, mentre poi la perfezione spirituale è la meta a cui tendere continuamente nel cammino verso la vita eterna, perfezione descritta dal Concilio Vaticano II come «la pienezza della vita cristiana e la perfezione della carità» (LG 40/1), e in ordine a tale traguardo è l’Eucaristia ad avere la maggiore efficacia, con l’assidua partecipazione a essa lungo tutta la vita. La spiegazione tommasiana riecheggia nell’inizio della costituzione apostolica *Divinæ consortium naturæ* (15 agosto 1971) di Paolo VI: «La partecipazione alla natura divina, che gli uomini ricevono in dono mediante la grazia di Cristo, rivela una certa analogia con l’origine, lo sviluppo e l’accrescimento della vita naturale. Difatti i fedeli, rinati nel santo Battesimo, sono corroborati dal Sacramento della Confermazione e, quindi, sono nutriti con il cibo della vita eterna nell’Eucaristia, sicché, per effetto di questi Sacramenti dell’iniziazione cristiana, sono in grado di gustare sempre più e sempre meglio i tesori della vita divina e progredire fino al raggiungimento della perfezione della carità»<sup>68</sup>.

Per quanto concerne l’ordine fra i tre sacramenti dell’iniziazione cristiana, sia i *Prænotanda generalia*, sia i *Prænotanda* dell’OICA, sono espliciti, l’ordine è: battesimo, confermazione ed Eucaristia: «Il Battesimo, ingresso alla vita e al regno, è il primo sacramento della nuova legge»<sup>69</sup>; la confermazione perfeziona l’opera iniziata col battesimo<sup>70</sup>; poi con la prima parte-

<sup>67</sup> Cfr. *S. Th.* III, q. 65, a.1 c; q. 72, a. 1 c; q. 73, a. 1 c et ad 1.

<sup>68</sup> Il testo della costituzione apostolica precede l’*Ordo Confirmationis*, nell’edizione *typica*; la traduzione italiana è presa da RC p. 13.

<sup>69</sup> *L’iniziazione cristiana. Introduzione generale*, n. 3: RBB p. 16.

<sup>70</sup> «*Perfectius Domino configurantur et Spiritu Sancto implentur*» (*De initiatione christiana. Prænotanda generalia*, n. 2: OBP p. 7).

cipazione *pleno iure* all'Eucaristia, i neofiti «*consummationem suae initiationis inveniunt*» (OICA 36). Nell'iniziazione cristiana dei fanciulli battezzati prima del loro uso di ragione, l'ordine dei tre sacramenti spesso è variato, e la prima Comunione precede la loro confermazione, in questo modo la connessione tra questo sacramento e l'Eucaristia entro l'iniziazione cristiana risulta alquanto problematica; pertanto si rende necessario approfondire la questione tenendo conto della storia.

#### a) Storia precedente al Concilio Vaticano II

Nei primi secoli della Chiesa, i sacramenti dell'iniziazione cristiana erano amministrati in un'unica celebrazione nell'ordine tradizionale anche quando coloro che li ricevevano erano bambini, e se ancora non erano in grado di mangiare cibo solido si dava loro soltanto il *Sanguis*<sup>71</sup>. Ben presto in occidente, nei territori di prevalente influsso della liturgia romana, la confermazione appare riservata al vescovo; di conseguenza, quando il battesimo era dato dai presbiteri ai bambini, perché in pericolo di morte o perché si trovavano in luoghi da dove era difficile l'accesso alla sede episcopale, si ometteva la confermazione e, dopo il battesimo, si dava loro solo la Comunione; comunque per la confermazione non si attendeva poi al raggiungimento dell'età della ragione, ma la si dava loro non appena potevano riceverla dal vescovo, non la si considerava come legata a una certa età e che richiedesse una preparazione specifica<sup>72</sup>. Il decreto del Concilio Lateranense IV (1215) che imponeva l'obbligo della confessione annuale e della Comunione pasquale a tutti i fedeli che avessero raggiunto l'età della ragione<sup>73</sup>, contribuì a separare la Comunione dal battesimo: da allora si estese progressivamente la consuetudine di differire la prima Comunione fino al raggiungimento dell'età della ragione, in modo tale che i tre sacramenti dell'iniziazione cristiana apparivano sempre più separati. Tuttavia a Roma permaneva la prassi dell'unione dei tre sacramenti nella liturgia del Sabato Santo nella Basilica Lateranense, e il lunedì di Pasqua in quella di san Pietro, come anche nella Pentecoste, e normalmente si trattava di bambini. Nelle Chiese orientali è continuata sempre, fino a oggi, la prassi antica di conferire i tre sacramenti in una unica celebrazione liturgica, per cui normalmente la confermazione è amministrata dai presbiteri.

<sup>71</sup> Per una sintesi storica sull'amministrazione del battesimo, della confermazione e della Eucaristia fino al XV secolo, nei territori di prevalente influsso della liturgia romana, cfr. M. MACCARRONE, *L'unità del battesimo e della cresima nella testimonianza della liturgia romana dal III al XVI secolo*, «Lateranum», 51 (1985), 88–152; A. HEINZ, *La célébration de la confirmation selon la tradition Romaine*, «Questions Liturgiques. Studies in Liturgy», 70 (1989), 31–44. Per il periodo dal basso medioevo fino ai tempi recenti, cfr. P. A. MURONI, *L'ordine dei sacramenti dell'iniziazione cristiana: La storia e la teologia dal XIV secolo al 1992 nel Rito Romano*, CLV–Edizioni Liturgiche, Roma 2007, pp. 28–87.

<sup>72</sup> Cfr. M. MACCARRONE, *L'unità del battesimo e della cresima nella testimonianza della liturgia romana dal III al XVI secolo*, o. c., 88–117, con abbondante documentazione.

<sup>73</sup> Cfr. DS 812.